СУББОТА
ИЛИ
ВОСКРЕСЕНЬЕ?

КЕМ И КОГДА
СУББОТА БЫЛА ИЗМЕНЕНА
НА ВОСКРЕСЕНЬЕ

https://mscexb.ru
Проповеди
Свидетельства
Примеры

Георгий П. Мелащенко

КЕМ И КОГДА СУББОТА БЫЛА ИЗМЕНЕНА НА ВОСКРЕСЕНЬЕ

В СВЕТЕ НОВОГО ЗАВЕТА И РАННЕЙ ИСТОРИИ ЦЕРКВИ

Издание христианской ассоциации

ОГЛАВЛЕНИЕ

Часть 1. Первый день недели в свете Нового Завета 5

Часть 2. Первый день недели и суббота после первого столетия. 15

Часть 3. Пророчество Даниила относительно власти, которая возмечтает отменить праздничные времена и закон . . 23

Часть 4. Духовное Пробуждение 31

Часть 5. Закон и Евангелие 33

Часть 6. Памятный день Господень 35

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

ПЕРВЫЙ ДЕНЬ НЕДЕЛИ В СВЕТЕ НОВОГО ЗАВЕТА

В продолжении уже многих столетий большая часть христианского мира соблюдает воскресенье, как день покоя и богослужения. Теперь воскресенье празднуется не только христианскими народами, но и народами не исповедующими христианство и даже языческими и атеистическими странами. Конечно, не все относятся к этому дню одинаково. Некоторые чтут воскресенье считая, что Христос установил этот день, как день поклонения и религиозных собраний. Другие считают этот день просто удобным временем для отдыха и развлечения.

Многие искренние христиане соблюдают первый день недели потому, что Христос воскрес из мертвых в этот день; этим они желают засвидетельствовать, что они верят во Христа, как в их воскресшего Спасителя. Они утверждают, что после воскресения Христа, этот день является днем покоя и поклонения для христиан.

Но есть другие христиане, которые соблюдают седьмой день недели, субботу -- день, установленный Богом для покоя и поклонения еще при сотворении мира, как памятник Своего творения. Они верят и учат, что суббота является днем покоя, заповеданным Богом в четвертой заповеди Закона Божьего. Они также подчеркивают, что Христос и Его ученики, храня субботу по заповеди, дали пример для христиан всех времен, что этот день есть установленный Творцом день покоя и поклонения.

Факт очевиден, что теперь большая часть христианства празднует воскресенье. Однако все же возникает вопрос: На каком основании празднование воскресенья стало почти всеобщим в наши дни? Кем и когда суббота была заменена воскресеньем? Кто имел право сделать это? В этом труде мы желаем исследовать эти вопросы с точки зрения учении Священного Писания и пользуясь церковной историей, свидетельствующей об этой перемене. Мы начнем с рассмотрения роли первого дня недели в свете учении Нового Завета.

Восемь Текстов

В Новом Завете есть восемь текстов, в которых упоминается первый день недели. Эти места Писания укажут нам, чему учит Новый Завет относительно святости первого дня недели. Они покажут, что Христос и апостолы имели сказать о первом дне недели, как о дне покоя и поклонения.

Первые шесть текстов говорят о воскресении Христа и упоминаются в связи с рассказом об этом. Первый такой текст мы находим в Ев. от Матфея, 28:1,2. Евангелие от Матфея, согласно преданию, было написано приблизительно восемь лет после вознесения Христа. Там мы читаем следующее: "По прошествии же субботы, на рассвете первого дня недели, пришла Мария Магдалина и другая Мария посмотреть гроб. И, вот, сделалось великое землетрясение: ибо Ангел

Господень, сошедший с небес, приступив отвалил камень от двери гроба и сидел на нем". Заметьте, что этот первый день был просто назван "первым днем недели", как он и считался от сотворения мира.

Следующий текст мы находим в Ев. от Марка, в 16-й главе. Считается, что это Евангелие было написано около 67-го года нашей эры, тридцать с лишним лет после воскресения Христа, и здесь мы читаем следующее: "По прошествии субботы, Мария Магдалина и Мария Иаковлева и Саломия купили ароматы, чтобы идти помазать Его. И весьма рано, в первый день недели, приходят ко гробу, при восходе солнца.... И вошедши во гроб, увидели юношу, сидящего на правой стороне, облеченного в белую одежду; и ужаснулись. Он же говорит им: не ужасайтесь. Иисуса ищете, Назарянина, распятого; Он воскрес, Его нет здесь. Вот место, где Он был положен" (стихи 1,2,5, 6). Здесь опять подчеркивается факт воскресения Христа рано в первый день.

Третье упоминание о первом дне недели мы находим в этой же главе в 9-ом стихе: "Воскресши рано в первый день недели, Иисус явился сперва Марии Магдалине, из которой изгнал семь бесов". Здесь опять повторяется факт, что Христос воскрес в первый день недели. Обратите внимание, что в этих трех местах, написанных в первом веке христианской эры, были использованы прежние названия дней недели.

Теперь прочтем четвертый текст, в котором упоминается первый день недели. Мы находим его в Ев. от Луки, 24:1. Но начнем читать со стихов 50 и 52 по 54 в предыдущей главе, где описываются события в день распятия Христа. Этот день мы теперь называем пятницей. "Тогда некто, именем Иосиф, член совета, человек добрый и правдивый... пришел к Пилату и просил Тела Иисусова; и сняв Его обвил плащаницею и положил Его в гробе, высеченном в скале, где еще никто не был положен. День тот был пятница, и наступала суббота". Теперь прочитаем Луки 24:1: "В первый же день недели, очень рано, неся приготовленные ароматы, пришли они ко гробу, и вместе с ними некоторые другие".

Заметим, что в пятницу, день когда Христос был распят, женщины посмотрели, где положено было тело Иисуса, и перед наступлением субботы приготовили ароматные мази для помазания тела. Затем они "в субботу остались в покое по заповеди". Здесь евангелисту Луке, который писал свое евангелие 30 лет после вознесения Христа, представлялся удобный случай и даже обязанность упомянуть, что вместо седьмого дня христианам следовало теперь соблюдать первый день недели. Однако он не указал, что седьмой день соблюдался "по заповеди" до распятия, а теперь, после воскресения, он был заменен другим днем, а именно, первым днем недели. А такое наставление было бы необходимым для новообращенных христиан, для которых он писал (см. Луки 1:1-4), если бы оно существовало.

Наш следующий текст находится в Ев. от Иоанна 20:1: "В первый же день недели, Мария Магдалина приходит ко гробу рано, когда было еще темно, и видит, что камень отвален от гроба". Здесь повторяется то, что уже было сказано в евангелиях от Матфея, Марка и Луки, т.е., что Христос воскрес в первый день недели.

Шестое упоминание первого дня недели в Новом Завете находится в 19-м стихе этой же главы: "В тот же первый день недели вечером, когда двери дома, гда собирались ученики Его, были заперты из опасения от Иудеев, пришел Иисус, и стал посреди, и говорит им: мир вам!" В этот день рано утром святые жены нашли гроб пустым. Но ученики еще не знали и не верили, что Господь воскрес. Они собрались в верхней горнице и закрыли двери, так как они боялись, что толпа придет туда и убьет их. Они не собрались здесь с религиозной целью, но собрались "из опасения". Новый перевод с греческого делает это яснее: "Вечером, в день тот, в первый день недели, когда из страха перед Иудеями двери были затворены там, где были ученики...". Здесь Христос явился им. При внимательном чтении евангелиста Марка мы видим, что ученики не поверили Марии, что она видела Иисуса воскресшим. Они также не поверили, когда пришли два ученика и рассказали, что они встретили в тот же день Христа по дороге в Еммаус. Таким образом, ученики тогда, конечно, не праздновали Его воскресения и не собирались с религиозной целью. Когда Иисус явился им, Он был принужден показать им Свои раны, чтобы убедить их, что это действительно был Он. Он даже ел перед ними, в доказательство того, что это был Он. Мы читаем в следующем стихе: "Сказав это, Он показал им руки и ноги и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидевши Господа". Ев. от Иоанна 20: 20. Христос ничего им не сказал о том, чтобы с тех пор ученики собирались в первый день недели.

Эта встреча произошла в воскресенье вечером, в конце первого дня недели, согласно Писания. Многие библейские ученые считают, что евангелист Иоанн писал свое евангелие после того, как он написал книгу Откровение, приблизительно 60 лет после воскресения Христа. И он все еще называет первый день недели "первым днем", а не "днем воскресения" или "днем Господним", как теперь он называется многими. Если воскресенье, первый день недели, к тому времени уже называли "днем Господним", то почему Иоанн не назвал его так в своем Евангелии?

Теперь остались еще два текста, в которых упоминается первый день недели. Первый из них находится в 20-ой главе книги Деяний Апостолов. Прочтем стихи с 5-го по 8-ой: "Они, пошедши вперед, ожидали нас в Троаде. А мы после дней опресночных отплыли из Филипп и дней в пять прибыли к ним в Троаду, где пробыли семь дней. В первый же день недели, когда ученики собрались для преломления хлеба, Павел, намереваясь отправиться в следующий день, беседовал с ними и продолжал слово до полуночи. В горнице, где мы собрались, было довольно светильников".

В это время Апостол Павел находился в пути из Европы и Малой Азии в Иерусалим. Евангелист Лука, врач по профессии, находился с ним и записывал происходящее. Это было вечернее собрание, как видно из 8-го стиха, где говорится: "В горнице, где мы собрались, было довольно светильников". Пока Павел проповедовал, молодой человек, который, вероятно, не был очень заинтересован проповедью, заснул на открытом окне третьего этажа. Юноша упал и убился. Но Апостол Павел сошел вниз и помолился над ним и потом привел его обратно живым. Затем Павел продолжал собрание. После проповеди

совершили Вечерю Господню и Павел беседовал с ними до рассвета. А затем Апостол Павел продолжил свое путешествие. Он пешком пересек мыс, в то время, как другие ученики, путешествовавшие с ним, огибали мыс на корабле.

В Писании мы находим, что день начинался с вечера и кончался 24 часа позднее. Так считалось со времени сотворения Богом нашего мира. В первой главе Бытия мы читаем шесть раз: "И был вечер и было утро: день один", "...день второй", и т.д. В книге Левит мы нахдим прямое указание, как соблюдать субботу (и другие праздники): "от вечера до вечера празднуйте субботу вашу". Такое исчисление времени видно и в Новом Завете где мы можем прочитать о событиях происшедших в одну субботу. В ту субботу Христос и ученики были в синагоге на богослужении, после чего Он пошел в дом Петра. Там теща Симонова лежала в горячке. Христос исцелил ее. Повидимому, слух об этом разнесся по всему городу, потому что "при наступлении же вечера, когда заходило солнце, приносили к Нему всех больных и бесноватых", чтобы Христос исцелил их. Марк.1:32. Здесь ясно говорится, что при заходе солнца начинался вечер, и, следовательно, кончалась суббота. Жители города должны были ожидать конца субботы, так как Иудейские руководители запрещали исцеление по субботам. В наше время это исчисление сохранилось среди набожных евреев. Когда наступает еврейский праздник, например, День Суда, Ям Киппур, они соблюдают этот праздник начиная с вечера и кончая его при заходе солнца на следующий день.

Так как по библейскому счету день начинается с вечера, то мы сказали бы, что собрание в Троаде состоялось в субботу вечером. Некоторые современные английские переводы этого текста так и уточняют это (например, New English Bible). Повидимому, Апостол Павел в воскресный день прошел около 36 миль до места, где его ожидал корабль с остальными верующими путешественниками. То воскресенье не было днем покоя для него.

Но некоторые все же могут настаивать, что это определенно религиозное собрание происходило в воскресенье вечером. Даже если мы допустим, что оно началось в воскресенье вечером, а Вечеря Господня происходила после полуночи, то это было бы в понедельник утром, по библейскому счету дней.

Хорошо заметить, что само преломление хлеба, или причастие, не делает день святым. Иисус не дал никакого наставления, в какой день совершать Вечерю Господню. С учениками Он ел ее в четверг вечером, а после Него верующие совершали ее каждый день, как мы можем заключить из рассказа в Деяниях 2:41 и 42. В Троаде Павел совершил преломление ночью. Но этот случай не доказывает, что Вечерю следует иметь обязательно вечером или ночью.

Позже некоторые отцы церкви дали следующие советы, когда возможно совершать Вечерю Господню. Иероним писал, что можно принимать причастие во всякое время. Василий Кесарийский писал, что возможно принимать ее 4 раза в неделю: в воскресенье, среду, пятницу и в субботу. Иоанн Касий написал, что в субботу и в воскресенье (в день солнца) можно принимать участие в преломлении хлеба. Интересно, что этот отец церкви в этом случае использовал обыденное римское наименование первого дня недели - "день солнца". Иустин Мученик также писал, что это можно делать в "день солнца", а церковный историк Сократ Схоласт в пятом веке писал, что "почти во всех церквах по всему миру Тайная Вечеря совершается по субботам каждую неделю". Итак, очевидно, что в ранней церкви не было точного установления, когда совершать Вечерю Господню. Некоторые советовали ежедневно, другие 4 раза в неделю, некоторые 2 раза в неделю: и в воскресенье, и в субботу.

Относительно Вечери Господней в Троаде возникает вопрос: почему преломление хлеба было бы отложено до после полуночи, если верующие собрались еще рано утром или днем для богослужения в воскресенье? Не указывает ли это на то, что это было прощальное собрание? Павел, вероятно, провел с ними субботу, а потом продолжил это прощальное собрание, участвуя в преломлении хлеба ночью, и таким способом использовал каждый час с верующими, которых он не ожидал больше увидеть.

А теперь обратимся к нашему последнему тексту в котором упоминается первый день недели. Этот текст мы находим в Первом Послании к Коринфянам, 16:2. Мы читаем там следующие слова: "В первый день недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает, сколько позволит ему состояние, чтобы не делать сборов, когда я приду". Здесь написано: "каждый из вас пусть отлагает у себя". Слова "у себя" ясно указывают, что это не было общественным сбором в церкви, а было личным сбережением у себя дома для особой цели. О богослужении в первый день недели ничего не говорится. Напротив, можно даже подозревать, что общего собрания в первый день недели совсем не было.

Почти триста лет спустя, один из отцов церкви, Иоанн Златоуст (умер в 407 г.), писал по этому поводу: "Павел не говорит: "пусть принесет в церковь" - они может быть стыдились бы такого маленького дараю но если сумма постепенно росла, они могли без стыда принести ее в свое время в церковь". Заметим, что хотя Златоуст сам уже праздновал воскресенье, из его объяснения этого текста видно, что он не считал, что это место Писания служит доказательством богослужебных собраний в воскресенье в ранней церкви.

Кажется, что едва ли можно полагаться на этот текст, как на основание для празднования первого дня недели. Вполне ясно то, что Павел не давал инструкций для общего собрания верующих, когда он писал это руководство.

Но что, кроме этого, мы можем извлечь из данного текста? А именно намек на то, что эти верующие коринфяне работали всю неделю и покоились в субботу. Им некогда было в пятницу свести счета заработка минувшей недели и решить, сколько они могли отложить в пользу дела Божия. Таким образом, первая возможность сделать это была в начале новой недели.

День Господень

Теперь мы закончили обзор восьми новозаветных текстов, где упоминается первый день недели. Ни один из них не может служить поводом к соблюдению воскресенья. Обратим, однако, внимание еще

на один текст Библии, на который некоторые указывают, как на доказательство, что первый день недели был известен Апостолу Иоанну как "день Господень". В Откровении, 1:10, во всех древних греческих манускриптах, с которых делались переводы Библии, в этом месте находится выражение "день Господень". Но эти манускрипты не содержат ничего, что могло бы ясно показать, какой день недели Иоанн имел ввиду. Исторические данные, относящиеся ко времени почти сто лет позднее, указывают, что только тогда первый день недели некоторые христианские авторы стали называть "днем Господним". И мы знаем, что позже наименование "день Господень" было приложено к воскресенью. В русском синодальном переводе Библии даже говорится: "Я был в духе в день воскресный". Совершенно очевидно, что это не перевод, а толкование, основанное на позднем обычае. Переводы Библии на другие языки, а так же и другие переводы на русский язык, как например, венский и издание Русского Библейского Общества, как и более поздние переводы, употребляют выражение "день Господень". Но то, что поздние церковные писатели прилагали выражение "день Господень" к воскресенью, не может служить доказательством, что Апостол Иоанн называл его так. Притом, этот текст ничего не говорит о том, что в этот день было, или должно было быть, общественное религиозное собрание или богослужение, или что он был днем покоя.

Наоборот, при отсутствии одновременных с Апостолом Иоанном исторических данных, можно подозревать, что Апостол употреблял это выражение согласно с другими библейскими выражениями. В Евангелиях мы читаем, что Господь Иисус Христос, когда Он был на этой земле, назвал один день Своим, и этот день был -- день субботний. Он учил: "Сын Человеческий есть Господин и субботы". Марк.2:28. Таким обрзом можно вполне логично считать, что Иоанн "был в духе" в субботу. Итак мы видим, что этот текст также не дает достаточного основания для празднования воскресенья.

Многие считают, что празднование первого дня недели было установлено в честь воскресения Христа. Сам Христос учил, что Его страдание и смерть будут напоминаться Вечерей Господней. Христос Сам установил этот святой обряд перед Своей смертью, говоря: "сие творите в Мое воспоминание". А чтобы вспоминать Его воскресение, Христос повелел верующим креститься во имя Отца, Сына и Святого Духа. В Послании к Римлянам, 6:2-6, мы находим значение водного крещения. Там говорится так: "мы умерли для греха: как же нам жить в нем? Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть рабами греху". А в Послании к Колоссянам, 2:12, мы читаем: "Бывши погребены с Ним в крещении, в Нем совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых". Значит, умерщвление ветхого человека при духовном возрождении напоминает телесную смерть Христаю моментальное погребение в воду при крещении напоминает лежащего в гробе Христа мертвого. А восстание из воды при водном крещении для обновленной жизни со Христом свидетельствует о воскресении Христа из гроба. Чтобы вспоминать воскресение Христа нужна возобновленная жизнь;

которая начинается при крещении. Соблюдения одного дня в неделю для этого не достаточно.

Заключение

Мы коснулись всех текстов Нового Завета, которые упоминают первый день недели, воскресенье, и не нашли, что к нему была приписана какая-либо святость или он был установлен, как день для поклонения. Ни Христос, ни Его Апостолы, повидимому не учили, что первый день недели являлся днем покоя или поклонения после воскресения Христа.

Интересно заметить, что и отцы церкви в продолжении нескольких веков после вознесения Христа не ссылались и не цитировали те восемь или девять текстов в пользу святости воскресенья, как защитники святости воскресенья цитируют в наше время. Очевидно, древние знали, что они не могли воспользоваться этими текстами, чтобы обосновать их предложение перенести еженедельный праздник на воскресенье, когда в первые века нашей эры происходил продолжительный спор относительно соблюдения воскресенья и субботы.

НЕКОТОРЫЕ ЗАМЕЧАНИЯ

1) Почему празднующие первый день недели в честь воскресения Христа делают это каждый седьмой день, а не раз в год как, например, празднуется Его рождение? Ведь празднование одного дня каждую неделю в честь Его воскресения значит, что этот обряд построен на основании четвертой заповеди, потому что о праздновании одного дня из семи говорит именно четвертая заповедь. Таким образом, четвертая заповедь утверждается соблюдающими воскресенье. Но если праздновать первый день недели вместо седьмого каждую неделю, то для этого нужно иметь авторитетное повеление Христа, сходное с повелением соблюдать седьмой день. То повеление было объявлено голосом Самого Бога во всеуслышание народа с горы Синайской. А в Евангелии нигде нет не только никакого указания о перемене дня празднования, там даже нет намека на это.

2) Приблизительно десять лет после вознесения Христа, Апостол Петр навлек на себя острое порицание от руководителей Христианской церкви в Иерусалиме за то, что он "ел с язычниками" в Кесарии. Из этого видно, как трудно было верующим евреям идти против своих преданий и обычаев жизни. Как же тогда верующие евреи смогли бы без спора и возражений воспринять совершенно новый день поклонения вскоре после воскресения Иисуса, как то утверждают некоторые защитники воскресенья? Мы не находим никакого упоминания об обсуждении этого вопроса в евангельских повествованиях или в посланиях Апостолов. И вполне ясно, что Христос не оставил никакого наставления или приказания, что христианам нужно святить новый день, а именно, первый день недели. Первый день недели в то время был языческим праздником. Если 10 лет после вознесения Христа руководители церкви в Иерусалиме порицали Петра только "за общение с язычниками", то как же церковь могла так смело и без спора принять новый день покоя и поклонения тождественный с языческим, вопреки их твердого и ревностного хранения субботы всю их прежнюю жизнь и даже после распятия Иисуса, без особого и ясного

повеления?

3) Когда Павел и Варнава, в своем первом путешествии в Азию, прибыли в Антиохию Писидийскую, они "...вшедши в синагогу в день субботний, сели. После чтения закона и пророков, начальники синагоги послали сказать им: мужи братия! если у вас есть слово наставления к народу, говорите. Павел, встав и дав знак рукою, сказал: мужи Израильтяне и боящиеся Бога! послушайте:.... При выходе их из Иудейской синагоги, язычники просили их говорить о том же в следующую субботу.... В следующую субботу почти весь город собрался слушать слово Божие". Деяния 13:14-16,42,44.

Почему Павел здесь не сказал бы верующим из язычников, что евреям он говорит по субботам, так как они привыкли собираться по субботам, а что верующим из язычников он мог бы говорить в первый день недели, и что им надобно теперь соблюдать первый день недели в честь воскресения Того Иисуса, о Котором он проповедовал, если первый день недели уже стал быть днем поклонения среди христиан к тому времени? Ведь Апостол Павел, устанавливая новые церкви среди язычников, обязательно должен был все объяснять и давать точные наставления. Почему же здесь, в записи об этом важном шаге в развитии христианства, мы видим совершенное молчание относительно важности или святости первого дня недели?

4) В Деяниях Апостолов, в 15-ой главе, записано о первом заседании руководителей церкви, Апостолов и пресвитеров в Иерусалиме относительно правил и законоположений для растущей христианской церкви. Это собрание имело место приблизительно 20 лет после вознесения Христа.

Причиной этого собора был возникший в юной церкви, к которой начали присоединяться обращенные из язычников, беспокоющий вопрос, описанный так: "Некоторые, пришедшие из Иудеи, (в Антиохию Сирийскую, ту самую, где, согласно повествования Луки, ученики впервые начали называться христианами, и откуда Павел начал свою миссионерскую деятельность среди язычников) учили братьев: если не обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись".

Вопрос был о том, что делать, чтобы спастись - особенно язычникам. Павел и Варнава учили, что обращающиеся из язычников получали спасение через веру во Христа как дар, как и сами евреи. После тщательного разбора этого важного вопроса в Иерусалиме, церковь вынесла следующее решение:-"Апостолы и пресвитеры и братия находящимся в Антиохии, Сирии и Киликии братьям из язычников: радоваться.... Ибо угодно Святому Духу и нам не возлагать на вас никакого бремени более, кроме сего необходимого: воздерживаться от идоложертвенного и крови, и удавленины и блуда, и не делать другим того, чего себе не хотите; соблюдая сие, хорошо сделаете. Будьте здравы". Деян.15:23,28,29.

Заметим, что дело здесь касалось обращающихся к Богу из язычников и их спасения. Это решение было предложено Иаковом, который указал, что нет нужды полагать пространные правила, так как "закон Моисеев от древних родов по всем городам имеет проповедующих его и читается в синагогах каждую субботу". Стих 21. Это значит, что все остальное нужное знание относительно их веры, верующие, как евреи так и язычники, получали каждую субботу там, где они находились в Азии и Европе. Нужно заметить, что имелось ввиду, что именно братия "из язычников" получали наставление каждую субботу. Если же первый день недели уже хранился церковью в то время, то почему Апостол Иаков, один из руководящих братьев в Иерусалиме, подчеркнул, что по субботам, а не по воскресеньям, читается писание верующим язычникам там, где они находились? Это событие показывает, что седьмой день - суббота - считался единодушно днем религиозных собраний ранней церковью Нового Завета. Иначе Апостол Павел возражал бы относительно намека на обязательность хранения субботы язычниками так же, как он возражал относительно обрезания новообращенных язычников, доказывая, что оно не обязательно для них.

5) В конце своей деятельной жизни, Павел в последний раз вернулся в Иерусалим после третьего обширного путешествия по Азии и Европе, во время праздника Пятидесятницы. Об этом мы читаем следующее в Деян.21:17-24,26: "По прибытии нашем в Иерусалим, братия радушно приняли нас. На другой день Павел пришел с нами к Иакову; пришли и все пресвитеры. Приветствовав их, Павел рассказывал подробно, что сотворил Бог у язычников служением его. Они же, выслушавши, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они -- ревнители закона; а о тебе наслышались они, что ты всех Иудеев, живущих между язычниками, учишь отступлению от Моисея говоря, чтоб они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям. Итак что же? Верно соберется народ; ибо услышат, что ты пришел. Сделай же, что мы скажем тебе: есть у нас четыре человека, имеющие на себе обет; взяв их, очистись с ними и возьми на себя издержки на жертву за них, чтоб остригли себе голову,--и узнают все, что слышанное ими о тебе несправедливо, но что и сам ты, продолжаешь соблюдать закон .... Тогда Павел, взяв тех мужей и очистившись с ними, в следующий день вошел в храм и объявил окончание дней очищения, когда должно быть принесено за каждого из них приношение".

Важно заметить, что в 20-ом стихе написано, что старшие братья в Иерусалиме "сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они -- ревнители закона". А в 24-ом стихе они сказали о Павле: "но что и сам ты продолжаешь соблюдать закон". Это были верующие во Христа евреи, которые прибывали из разных мест в Иерусалим на поклонение во время праздника Пятидесятницы. Видно, что они до того времени оставались "ревнителями закона". В следующем стихе мы читаем, что руководящие христиане в Иерусалиме сказали Павлу, что верующие евреи думали что ты, Павел, "учишь отступлению от Моисея, говоря, чтоб они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям". Они особенно упомянули обрезание, о котором Павел учил, что оно не нужно для спасения. (В 1 Кор.7:19 мы читаем слова Павла: "Обрезание ничто и необрезание ничто, но все - в соблюдении заповедей Божиих").

Почему же здесь братья не упомянули, что евреи якобы так же обвиняли Павла и в том, что он не праздновал субботы, если бы на самом деле Павел учил и наставлял новообращенных верующих во Христа, что соблюдение субботы не было необходимым, и что празднование недельного праздника было перенесено на воскресенье? Ведь среди евреев празднование субботы стояло на тем же уровне, как и

обрезание. Единственный вывод, который можно логично сделать из этого, это то, что Павла никто не обвинял и не мог обвинить за непразднование субботы или за то, что он учил, что ее не нужно больше соблюдать.

6) Более того, когда Апостол Павел предстоял на суде перед Фестом в Кесарии, Иудеи, "принося на Павла многие и тяжкие обвинения", обвиняли его. Деян.25:7. В восьмом стихе читаем: "Он (Павел) в оправдание свое сказал. Я не сделал никакого преступления ни против закона Иудейского, ни против храма, ни против кесаря". И когда он явился перед царем Агриппой несколько дней позже, он сказал: "...Жизнь мою от юности моей, которую сначала проводил я среди народа моего в Иерусалиме, знают все Иудеи; они издавна знают обо мне, если захотят свидетельствовать, что я жил фарисеем по строжайшему в нашем вероисповедании учению. И ныне я стою пред судом за надежду на обетование, данное от Бога нашим отцам". Деян. 26:4-6.

Потом, когда Павел прибыл в Рим и созвал знатнейших из Иудеев и, "когда они сошлись, говорил им: мужи братья! не сделав ничего против народа или отеческих обычаев, я в узах из Иерусалима предан в руки Римлян". Деян.28:17.

Очень важно подчеркнуть, что в этих трех случаях, если Павел покинул бы один из таких важнейших обрядов Иудеев, как субботу, как бы мог он так свидетельствовать перед обвинителями? Заметим, что Иудеи не возражали ему на эти оправдания. Заключение для нас очевидно одно: Павел, значит, жил по прежнему, соблюдая субботу.

- о -

В следующей части мы просмотрим писания отцов церкви относительно их учения о святости первого дня недели. Если этот обычай приобрел особое значение еще до их времени или развился во время их жизни, мы можем ожидать достаточно ссылок в их трудах, которые будут свидельствовать о святости первого дня недели.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

ПЕРВЫЙ ДЕНЬ НЕДЕЛИ И СУББОТА ПОСЛЕ ПЕРВОГО СТОЛЕТИЯ

После первого столетия, если ранняя церковь Христа в своем учении и в своей жизни соблюдала бы первый день недели, как день покоя и поклонения, установленный Христом, то мы могли бы ожидать, что когда речь шла о первом дне недели, то церковные писатели и историки единодушно говорили бы о нем, как о "дне Господнем", или о дне поклонения или покоя. К тому времени этот обычай должен был быть укреплен до такой степени, что никому не нужно было бы возражать или спорить о нем. Но что же мы встречаем? Мы находим, что оба дня соблюдались от второго до пятого столетия и позже по разным местам. Мы видим, что в церковной литературе воскресный день назывался, по прежнему, "первым днем недели", или "восьмым днем", или даже "днем солнца", также как и днем Господним.

Ясно выступает факт, что еженедельное христианское празднование воскресенья, когда бы оно не возникло, вначале не заменяло собой библейского седьмого дня недели, субботы. Оба дня -- и суббота, и воскресенье -- наравне праздновались многими в течение нескольких веков ранней истории христианства. Однако мы также замечаем, что церковные отцы, сначала немногие и несмело, а потом больше и смелее, стали выходить на сторону святости первого дня недели.

Созомен, историк церкви в пятом веке по Р.Х., пишет: "народ в Константинополе и почти повсеместно собирается как в субботу, так и в первый день недели, но это никогда не наблюдалось в Риме или в Александрии".

Следовательно, "почти повсеместно" в христианском мире, за исключением Рима и Александрии, христианские богослужения совершались как в субботу, так и в воскресенье даже в пятом столетии.

Сократ Схоласт, современник Созомена, подтвержает это: "хотя почти все церкви по всему миру совершают святые таинства (Вечерю Господню) каждую субботу, христиане в Александрии и в Риме перестали делать это, основываясь на некоторых древних преданиях". Ряд других источников, происходящих из третьего по пятый века, говорят о соблюдении христианами обоих дней, субботы и воскресенья, как мы увидим дальше.

Заметим, что начало изменения дня поклонения было не в Иерусалиме, а в Риме, где большинство верующих были не евреи, а язычники.

Для нас теперь, однако, важный вопрос состоит не в том, что воскресенье позже стали называть "днем Господним", но в том, почему его не называли так с начала и не чтили повсеместно и бесспорно, если этот день был "днем Господним", установленным Самим Христом и подтвержденным Апостолами? Почему суббота оставалась, по прежнему, днем поклонения,-- днем, когда принимали причастие до пятого века по Р.Х.? А если это было так, то становится во-

прос: когда и как произошло изменение, которое ввело воскресенье, как специальный день празднества для христиан? И почему христианам понадобилось иметь особый день?

Для разрешения этого вопроса, нам нужно сначала установить, что было причиной разделения и, наконец, раскола между верующими евреями и остальным народом Иудейским и что заставило уверовавших евреев и язычников преднамеренно удаляться от всего того, что указывало бы на их связь с Иудеями в их религиозных обрядах и жизни.

Ранние Христиане в Палестине

До разрушения Иерусалима и храма уверовавшие во Христа евреи поклонялись в храме с остальными Иудеями. Это мы видим из того, что "Петр и Иоанн шли вместе в храм в час молитвы" после Пятидесятницы. Деян.3:1. Также мы видим это 30 лет спустя, когда Павел прибыл в Иерусалим в конце своего третьего миссионерского путешествия по Азии и Европе и руководители церкви в Иерусалиме -- Апостолы и пресвитеры -- посоветовали ему пойти в храм и очиститься с некоторыми имевшими на себе обет. См. Деян.21. Они так посоветовали Павлу потому, что: "тысячи уверовавших Иудеев и все они -- ревнители закона" прибывали в Иерусалим и в храм на поклонение. Павел пошел в храм и сделал то, что ему советовали. Очевидно, что верующие евреи-христиане в Иерусалиме продолжали принимать участие в храмовых служениях вместе с Иудеями.

Есть еще одно свидетельство, что христиане-евреи в Палестине посещали синагоги по субботам для богослужения и вообще соблюдали субботу подобно Иудеям. После разрушения Иерусалима и храма в 70 году по Р.Х., еврейский духовный совет, синедрион, тоже перестал существовать. Но около 80-го года по Р.Х. он был восстановлен опять под руководстом ярых националистов и поборников еврейской религии. Натурально, возникла новая враждебность против христиан-евреев. В синагогах была приготовлена "проба" для присутствующих на Иудейских служениях. Установили обычай просить кого-либо из присутствующих помолиться общей приготовленной молитвой. В этой молитве была помещена часть или "проба", которая гласила: "Пусть вероотступник пребудет без надежды. Такие пусть погибают во мгновение и будут изглажены из книги жизни и т.д.". Этим способом обнаруживались верующие евреи, потому что они отказывались молиться молитвой, которая навлекала на них проклятия. Один историк, Марсел Симион, определил, что эта часть молитвы или "проба" употреблялась в Палестине около 80-го года по Р.Х.

Раннее Христианство в Риме и Александрии

Если перемена в праздновании еженедельного дня покоя и богослужения произошла в христианстве вообще позже, чем в Риме и Александрии, то какие же факторы способствовали замене субботы воскресеньем именно в Риме и Александрии?

Когда во время императора Нерона Рим пострадал от пожара, Нерон обвинил в этом христиан и строго преследовал их. Историки пишут, что это якобы произошло по подстрекательству Иудеев, которые убедили Нерона, что христиане были виновными в поджигательстве. Иудеи конечно ненавидели уверовавших во Христа евреев и гнали их. Но хотя они были гонимы Иудеями, христиане не отделялись от Иудеев и вообще считались язычниками еврейской сектой. Но после обвинения, что христиане сожгли Рим, разделение между Иудеями и христианами стало увеличиваться.

Разрушение Иерусалима и храма в 70-м году по Р.Х. послужило к дальнейшему разделению между верующими евреями и Иудеями. Христиане приняли разрушение Иерусалима как наказание от Бога на народ еврейский за то, что они распяли Христа. С того времени уверовавшие евреи не могли оставаться с национальными евреями как раньше. Разрушение города и храма стало доказательством, что их народ перестал быть народом Божьим. Они вспомнили слова Христа, сказанные Иудеям перед Его распятием: "Се, остается вам дом ваш пуст". Матф.23:28. А немного раньше Он говорил им: "Потому сказываю вам, что отнимется от вас Царство Божие и дано будет народу, приносящему плоды его". Матф.21:45. Центр христианства перешел в Антиохию и Иерусалим перестал играть свою прежнюю роль среди верующих. В это же время также начались появлятся перемены в учении и церковных обрядах и с продолжением времени разделение между христианами и евреями увеличивалось и стало постоянным.

В Риме и некоторых других местах на западе среди верующих появился обычай поститься каждую субботу. Целью поста в субботу было скорбеть по смерти Христа, но в то же время и изъявить ненависть к евреям за их роль в Его смерти. Пост по субботам служил признаком противоположности евреям. Иудеи отмечали субботу торжеством и радостью и особым изобилием пищи. Поэтому христиане в Риме предприняли поститься именно в субботу. Этот обычай, делая субботу безрадостным днем для христиан, послужил к укреплению празднования воскресенья. Это очевидно также отрицательно влияло на соблюдение субботы и могло послужить поводом в Риме и некоторых местах для полной замены печальной и голодной субботы радостным еженедельным праздником воскресения.

Свидетельство отцов церкви утверждает, что седьмой день -- суббота, хранилась как день покоя и поклонения, и что в субботу разрешалось поститься и преклонять колени, тогда как воскресенье являлось днем торжества, когда поститься и преклонять колени в молитве запрещалось.

Также во втором столетии римский епископ начал настаивать, что нужно было установить день празднования пасхи не согласно еврейского календаря, в котором пасха всегда праздновалась в 14-ый день месяца нисана и поэтому каждый год падала на разные дни недели, но так, чтобы христианская пасха всегда соблюдалась в воскресенье. Его целью было еще больше отделиться от Иудеев, не основывать христианские праздники на еврейском исчислении и быть как можно меньше похожими на Иудеев в религиозных обрядах.

Здесь мы желаем подчеркнуть, что первоначально пасха праздновалась церковью чтобы вспоминать страдания и смерть Христа, а не Его торжественное воскресение. Толкование символа пасхи и, следовательно, значительности дня для ее празднования, разнилось между восточной частью христианства и западной частью. Западная часть настаивала на важности праздновать ее в день воскресный, в

то время, как восточная часть была более склонна следовать еврейскому передвижному календарю. Спор об этом продолжался вплоть до раскола христианской церкви в одиннадцатом столетии.

Несомненно, самым важным фактором, способствовавшим замене субботы воскресеньем в Риме, была все возрастающая вражда к Иудеям со стороны римского правительства в начале второго века. Повторные мятежи и восстания против римского ига еврейскими патриотами беспокоили римских властей. Еще в первом столетии император Клавдий повелел всем Иудеям удалиться из Рима. (Деян.18:2). Затем, в наказание за очередное восстание, Иерусалим был разрушен в 70-м году по Р.Х. Потом Император Адриан объявил незаконными Иудейские обычаи обрезания и соблюдение субботы. Еврейские мятежи достигли наивысшей точки в восстании Симона Бар-Кохбы в 132-135 гг. по Р.Х. Бар-Кохба объявил себя мессией и Иудейский первосвященник поддержал его. Его восстание привело римлян к такой ненависти к евреям, что император Адриан совершенно выселил Иудеев из Палестины и даже продал многих из них в рабство. То, что Иудеи приняли Бар-Кохбу за мессию само по себе служило к дальнейшему отделению христиан от Иудеев.

К тому же, в Александрии и в столице, Риме, среди населения было много евреев и там христиане особенно подвергались опасности быть поставленными на одну ступень с евреями. Поэтому в этих двух городах, Риме и Александрии, верующие могли быть особенно склонными искать другого еженедельного дня празднования, чтобы не быть смешанными с евреями, соблюдавшими субботу.

Писания Отцов Церкви

Защитники воскресения часто ссылаются на церковного отца Игнатия, который писал нечто относительно первого дня недели рано во втором столетии. Твердых данных относительно Игнатия очень мало. Ему приписывают 14 посланий, хотя некоторые богословы признают за ним только семь, или даже только три. Письмо, на которое ссылаются защитники святости воскресения, якобы было написано Игнатием во время его путешествия в Рим навстречу мученической смерти около 117 года. Это послание названо: "Магнезитам". В девятой главе его мы читаем следующее: "Больше не... субботствуют, но живут в соблюдении дня Господня". Здесь подчеркнутое слово "дня" появилось в латинском переводе его послания. А в оригинальном греческом манускрипте на месте "дня" стояло слово "жизнь". Таким образом, первоначально написанное им по гречески послание читается так: "больше не субботствуют, но живут в согласии с жизнью Господней, в которой также наша жизнь снова возникла". Переводчики поместили слово "дня" там, где должно было быть слово "жизнь". Кроме того, Игнатий не мог говорить здесь о еженедельном праздновании воскресенья, так как люди, которых он описывает, как "больше не субботствующих, но живущих в согласии с жизнью Господней", как видно из контекста, были не кто иные, как пророки Ветхого Завета. Как Игнатий прекрасно знал, ветхозаветные пророки соблюдали субботу, а не воскресенье.

Следовательно, вся фраза "больше не субботствуют" не может означать "больше не соблюдают субботний день", но скорее значит "избегают еврейского легализма". Это заключение вытекает из всего

контекста. А фраза, "живут в соблюдении (дня) Господня" также не может означать соблюдение воскресенья. Все это место послания в целом сосредоточивает внимание на жизни, согласной с жизнью Господа.

Первые ясные доказательства о начале еженедельного соблюдения воскресенья христианами как дня для богослужения и только для богослужения (которое имело место рано утром), а не было днем отдыха, исходят из двух мест -- опять из Александрии и Рима -- во втором веке. В христианском мире обычай предавать целый первый день отдыху и покою появился позже. Не забудем, что эти два города были центром гностицизма, особенно Александрия. Гностики сильно враждовали против иудеев и их религии. Они также толковали Писание аллегорически. Около 130 г. Варнава Александрийский писал: "... Поэтому мы также с радостью соблюдаем восьмой день, день в который Иисус воскрес из мертвых" . Интересно заметить, что он назвал воскресенье не днем Господним, а восьмым днем, и не основывал празднование воскресенья на учении Христа или даже апостолов.

Другой отец церкви второго века, который писал относительно празднования воскресенья, был Иустин Мученик. Около 150-го года по Р.Х. он писал из Рима, кратко описывая в своей книге "Апологетика" богослужение, происходившее в воскресенье: "А в день, называемый днем солнца все, живущие в городах и окрестностях, собираются в одном месте, где читаются воспоминания апостолов и писания пророков насколько позволяет время". Здесь Иустин Мученик назвал воскресенье не днем Господним, а днем солнца.

Тертуллиан, отец церкви живший в 145-220 годах по Р.Х., писал относительно собраний, совершавшихся в первый день недели так: "на собраниях до рассвета дня мы принимаем от рук председателей таинство евхариста, которое Христос заповедовал есть во время принятия пищи, и всеми присутствующими". Рассуждая о Христе и о Его деятельности в субботний день он пишет: "Итак Христос не отменил субботу: он хранил закон. В субботу Его труд был в пользу жизни учеников, потому что Он облегчил их голод тем, что дал им пищу; и у человека с иссохшей рукою Он исцелил его иссохшую руку". Здесь опять подчеркиваются оба дня, воскресенье и суббота, как дни для поклонения.

Первая известная ссылка на еженедельный воскресный день, как на "день Господень", после написания библейских книг, была сделана Климентом Александрийским в конце второго века - в 194 году по Р.Х. Он упоминает о "дне господнем", о котором Платон (греческий языческий философ четвертого столетия до Р.Х.) якобы пророчески написал в десятой книге своего сочинения "Республика", (когда он описывал чистилище и ад) в следующих словах: "И когда каждый из них проведет семь дней на лугу, они в восьмой день должны отправиться и прибыть, за четыре дня...." Толкуя это аллегорически, Климент не ссылался на учение Христа или апостолов, чтобы чтить воскресенье, а на Платона, греческого писателя, который ничего не знал о Христе или о Его воскресении. И в том же сочинении Климента потом следует заявление: "Но седьмой день признается святым не только евреями, но также и греками".

Первый День Недели в Церковных Документах

Элвирским собором в 305 г. было решено, что: "... если кто-нибудь, живущий в городе, с пренебрежением не пребудет на собрании три воскресенья подряд, то пусть его исключат из церкви на короткое время, чтобы таким путем его исправить". Отцы церкви очевидно прилагали усилие укрепить празднование воскресенья мерами общественного порицания.

В "Апостольских Постановлениях", собранных в третьем или четвертом веках по Р.Х., мы находим следующее относительно хранения субботы: "Пусть страх Божий пребывает перед твоими глазами, и всегда помни Десять Заповедей Божиих... Ты храни субботу потому, что Он покоился в Его труде творения". А дальше в них дается наставление: "соблюдать субботу и воскресение, так как суббота является воспоминанием творения мира, а воскресенье -- воспоминанием воскресения Христа". Потом еще находим следующее: "Пусть рабы работают пять дней, а в субботу и в день Господень давайте им возможность ходить в церковь и получать наставление в благочестии".

Нет сомнения, что одним из наиболее важных факторов в пользу соблюдения воскресенья была деятельность императора Константина Великого в начале четвертого века и последующих за ним "христианских" императоров. Константин не только поставил христианство в новое положение в пределах Римской империи (из преследуемого сделал его почетным), но он также дал воскресенью "новый вид". После 10 лет ужасных преследований по всей Римской империи, в 313 г. по Р.Х. Константин издал Миланский Эдикт, который даровал христианам равноправие с язычниками. Константин был первым римским императором, обратившимся в христианство. Его известный воскресный закон от 7-го марта 321 года по Р.Х. гласит:

"В достопочтенный день солнца все (местные) судьи и жители, живущие в городах, должны покоиться, и все мастерские должны быть закрыты. Однако, в сельской местности, люди, занятые сельским хозяйством, могут свободно и законно продолжать свои работы, так как часто случается, что другой день не подходит для посева зерна или насаждения виноградных лоз, и если упустить подходящий момент для таких дел, благословение неба может быть потеряно".

Это был первый шаг из целого ряда мер, предпринятых Константином и последующими "христианскими" императорами, для установления регулярного соблюдения воскресенья. Вполне очевидно, что этот первый воскресный закон не был специально христианского направления. (Заметьте языческое обращение к "достопочтенному дню солнца"). Но очень возможно, что Константин, по политическим и общественным причинам, старался смешать языческие и христианские основы своих подданных, избрав для тех и других общий обычай. Это повлекло к большому наплыву в церковь язычников, которые принесли с собой языческие обряды, и некоторые из них закрепились в христианстве.

Интересно заметить, что Иероним из Вифлеема пишет, что по воскресеньям монашки шли вместе со своей игуменьей (наставницей монастыря) в церковь и затем, возвратившись в свои обители,

весь остаток воскресного дня "посвящали возложенному на них труду, шили одежды, и для самих себя, и для других". Это говорит, что только часть воскресенья была посвящена для отдыха.

Первый церковный собор, обсуждавший вопрос о праздновании воскресенья был местным, восточным собранием в Лаодикии около 364 г. по Р.Х. Хотя этот собор все еще проявил уважение к субботе, так же как и к воскресенью - в чтении специальных мест Священного Писания, назначенных на эти два дня, он все же настаивал в каноне 19-м: "Христиане не должны иудействовать и быть праздными в субботу, но должны работать в этот день. Но день Господень они должны особенно чествовать, будучи христианами, и по возможности, не работать в этот день. Если же они окажутся иудействующими, они должны быть отлучены от Христа". Предписание относительно работы в воскресенье было довольно умеренным, так как христиане "по возможности" не должны были работать в этот день.

В четвертом столетии мы замечаем, что были приложены усилия, чтобы ввести однообразность в учении и обрядах относительно празднования воскресенья. Сначала было приложено усилие уменьшить празднование субботы и возвысить воскресный день. Наконец появились попытки регулировать и сообразовывать празднование воскресенья.

Все же, Григорий Нисский в конце четвертого столетия упоминает о субботе и воскресеньи, как о "сестрах". И около 400 года Астерий Амасейский писал, что для христиан очень прекрасно, что эти два дня, "Суббота и День Господень" сходятся и каждую неделю собирают народ и священников.

С другой стороны, однако, стояли противящиеся субботе вожди церкви. Так, например, Иоанн Златоуст шел дальше и заявил: "Среди нас есть многие, которые постятся в один день с Иудеями и соблюдают субботу, как и они; и мы терпим их великодушно, или вернее - со стыдом и отвращением".

Возрастающее число упоминаний о субботе - как за, так и против ее соблюдения -- показывает, что борьба об этом вопросе принимала более широкий масштаб. Противоречие уже не сосредотачивалось только в Риме и Александрии.

Благодаря тому, что значительность субботы теперь все больше и больше переносилась на воскресенье, субботний день неизбежно все больше и больше терял свое значение. Споры в литературе четвертого и пятого века отражают борьбу между теми, кто старались унизить субботу, и теми, кто почитали ее. Число ссылок на субботу и воскресенье резко увеличилось в четвертом веке. В некоторых случаях подчеркивалось соблюдение обоих дней.

В шестом веке третий синод в Орлеане (538 г.), хотя и нашел предосудительным иудейское субботствование, запрещал "полевые работы", чтобы "народ мог приходить в церковь на богослужение". Пятьдесят лет спустя, второй Маконский собор в 585 году и Нарбонский собор в 589 году, потребовали строгого соблюдения воскресенья.

Вальтер Хайде в своем труде "От Язычества к Христианству в Римской Империи" удачно подытожил историю субботы и воскресенья за несколько столетий, вплоть до Карла Великого: "Императоры после Константина сделали соблюдение воскресенья более строгим, но их законодательство вовсе не было основано на Ветхом Завете".

Итак, мы видим, что изменение субботы на воскресенье произошло постепенно. Сначала понемногу, потом более усердно, церковь стала учить новое учение. По мере общего отступления от истиной веры, появилась растущая вражда против всего, что только имело какое-либо отношение к евреям. Затем в 321 году был издан известный указ императора Константина, выделявший "достопочтеный день солнца", как день отдыха для граждан Римской империи. За этим, первым известным истории воскресным законом, последовали указы, изданные разными соборами церкви.

Приведенные доказательства совершенно опровергают теорию, что воскресенье заменило седьмой день -- субботу -- сразу же после воскресения Христа.

В этом труде мы кратко изложили исторические факты относительно субботы и воскресенья имевшие место в течение первых шестистолетий. Из них можно ясно видеть, что факторы, повлиявшие на изменение субботы на воскресенье не были библейскими, но человеческими и церковно-политическими. Интересно заметить, что сторонники празднования воскресенья тех веков не ссылались на тексты Священных Писаний, на которые ссылаются современные защитники воскресенья. Вероятно они знали, что суббота не была заменена воскресеньем Христом или Апостолами и таким образом они предпринимали другие подходы, чтобы возвеличить воскресенье.

В следующей части мы коснемся пророчества Пророка Даниила, данного за пятьсот лет до Р.Х., которое предсказало религиозную власть, которая появится на территории языческой Римской империи после 476 года нашей эры и которая возмечтает отменить у народа Божия "праздничные времена и закон". Это пророчество даст ответ на вопрос "Кем и когда первый день недели заменил собой празднование субботнего дня?"

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

ПРОРОЧЕСТВО ДАНИИЛА ОТНОСИТЕЛЬНО ВЛАСТИ, КОТОРАЯ ВОЗМЕЧТАЕТ ОТМЕНИТЬ ПРАЗДНИЧНЫЕ ВРЕМЕНА И ЗАКОН

В книге пророка Даниила, 7:25, мы читаем изумительное и значительное описание необыкновенной власти, которая: "против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнегою даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени". Чтобы, определить власть, которая так поступит, нам нужно прочитать предыдущую часть этой седьмой главы, которая описывает события, ведущие к этому стиху.

Начиная с первого стиха этой главы, мы читаем: "В первый год Валтасара, царя Вавилонского, Даниил видел сон и пророческие видения головы своей на ложе своем. Тогда он записал этот сон, изложив сущность дела. Начав речь, Даниил сказал: видел я в ночном видении моем, и вот, четыре ветра небесных боролись на великом море, и четыре больших зверя вышли из моря непохожие один на другого. Первый --как лев, но у него крылья орлиные; я смотрел, доколе не вырваны были у него крылья, и он поднят был от земли и стал на ноги, как человек, и серце человеческое дано ему. И вот, еще зверь второй похожий на медведя стоял с одной стороны, и три клыка во рту у него между зубами его; ему сказано так: "встань, ешь мяса много!". Затем видел я: вот -- еще зверь, как барс; на спине у него четыре птичьих крыла и четыре головы были у зверя сего, и власть дана была ему. Посте сего видел я в ночных видениях, и вот -- эверь червертый, страшный и ужасный и весьма сильный; у него -- большие железные зубы; он пожирает и сокрушает, остатки же попирает ногамию он отличен был от всех прежних зверей, и десять рогов было у него. Я смотрел на эти рога, и вот, вышел между ними еще небольшой рог и три из прежних рогов с корнем исторгнуты были перед ним, и вот, в этом роге были глаэа, как глаза человеческие, и уста говорящие высокомерно. Я подошел к одному из предстоящих и спросил у него об истинном значении всего этого, и он стал говорить со мною, и объяснил мне смысл сказанного: "Эти большие звери, которых четыре, означают, что четыре царя восстанут от земли. Потом примут царство святые Всевышнего и будут владеть царством вовек и во веки веков. Тогда пожелал я точного объяснения о четвертом звере, который был отличен от всех и очень страшен, с зубами железными и когтями медными, пожирал и сокрушал, а остатки попирал ногами, и о десяти рогах, которые были на голове у него, и о другом вновь вышедшем, перед которым выпали три -- о том самом роге, у которого были глаза и уста, говорящие высокомерно, и который по виду стал больше прочих. Я видел, как этот рог вел брань со святыми и превозмогал их. Доколе не пришел Ветхий днями, и суд дан был святым Всевышнего, и наступило время, чтобы царством овладели святые. Об этом он сказал: зверь четвертый -- четвертое царство будет на земле, отличное от всех царств, которые будет пожирать всю землю, попирать и сокрушать ее. А десять рогов значат, что из этого царства восстанут десять царей, и после них восстанет иной, отличный от прежних, и уничижит трех царей, и против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнего; даже возмечтает отменить у них празд

ничные времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени".

В этих пророческих стихах записана история мира от времени Даниила до пришествия Христа Владыки с такой точностью, с которой историки не могут писать о событиях прошлого. Мы постараемся коснуться этой истории вкратце.

В видении история мира представлена в символах, которые истолковывает Сам Господь. Главная цель пророчества -- показать, когда будет восстановлено Божие Царство Христом. Но для ясного понимания пророчества, Господь указывает на целый ряд событий, исполнение которых должно отмечать время в истории мира.

Символы этого пророчества поясняются самим Писанием. "Ветер", по Писанию означает бедствие, меч, войны или смятение (см. Иер. 49:36,37; 5:32). Символ "воды" представляет собою народы, племена и языки, как видно из Откр. 17:15. Звери означают царства. Это мы читаем в этой же седьмой главе Даниила, стих 17, где говорится: "Эти звери, которых четыре, означают, что четыре царя (всемирные царства) восстанут на земле". Итак, значение этих пророческих символов: войны, народы и царства.

Даниил видел в видении, что четыре "ветра" боролись и после этого четыре зверя вышли из моря. Это означает, что будут войны и в результате четыре царства появятся среди народов. Первый "зверь" символизирует собой первое всемирное царство начиная от времени Даниила, то-есть от времени, от которого Господь начал показывать Даниилу события, которым надлежит случиться, до пришествия Христа.

Первый "зверь" -- лев с двумя крыльями, соответствует Вавилонскому царству, существовавшему с 606 года по 538 год до Р.Х. В Иер. 4:7 Иеремия, описывая наступление царя вавилонского на Иерусалим сравнивает его со львом. "Крылья" обозначают скорость, с которой вавилонское царство возникло, разрослось и расширило свои владения.

Второй "зверь" -- медведь, соответствует всемирному царству Мидо-Персии (538-331 года до Р.Х). Три клыка во рту у него означают три народа, которых Мидо-Персия должна была победить прежде, чем ее царство стало всемирным. Эти три царства были: Вавилон, Египет и Лидия.

Третий "зверь" -- барс, соответствует греческому всемирному царству, существовавшему от 331 до 161 года до Р.Х. Первый царь всемирного греческого царства был Александр Великий. Четыре крыла барса означают двойную скорость с которой Александр завоевывал страны. За 12 лет он покорил себе всю территорию от Дуная до Индии. Четыре головы зверя означали, что царство будет разделено на четыре части, что и случилось после смерти Александра, когда его разделили между собой четыре его полководца: Лисимах, Селевк, Птолемей и Кассандр.

Четвертый "зверь" представлял собой всемирное царство Рима от 161 года до Р. Х. до 476 года по Р.Х. Римская языческая империя после 476 года разделилась на восточную и западную части и западная часть в свою очередь вскоре разделилась на 10 частей, на что указывали десять рогов "зверя". На этой бывшей территории Римской империи появились 10 государств: 1) Аллеманы, 2) Франки, 3) Бургунды, 4) Зуевы, 5) Вандалы, 6) Англо-Саксы, 7) Вестготы, 8) Остготы 9) Герулы и 10) Ломбарды. История подтверждает, как точно Господь, через пророков, возвещает будущее.

Маленький Рог

Таким образом исторические события прошлого постепенно приводят нас к последнему времени. "Эти большие звери, которых четыре, означают, что четыре царя (царства) восстанут от земли. Потом примут царство святые Всевышнего и будут владеть царством вовек и во веки веков." Дан.7:17, 18. Теперь мы знаем, что Вавилонское царство минуло, Мидо-Персии уже нет, Греция перестала существовать как всемирное царство, и языческий Рим уже перестал быть всемирным царством. Римское царство разделилось на десять частей между 351 г. и 476 г. по Р.Х. Мы теперь живем в период десяти рогов.

Даниил видел в видении, что после разделения царства на десять частей появится царь отличный от других. Он будет на той же территории и выделится из того же царства. Перед ним будут исторгнуты три рога, т.е., поражены три народа, и он "будет вести брань со святыми". Он "возмечтает отменить закон и праздничное время". У него будут уста человеческие и он станет говорить слова богохульные, т.е., пытаться противиться Божьему правлению.

Нас очень интересует эта власть. Кто эта власть? Не найдем ли мы в ней ответ на возбуждающий нас вопрос относительно изменения субботы на воскресенье? Итак, сосредоточим наше внимание на этой власти, -- на маленьком роге.

Пересмотрим снова текст седьмой главы Даниила, начиная с 19-го стиха: "Тогда пожелал я точного объяснения о четвертом звере, который был отличен от всех и очень страшен, с зубами железными и когтями медными, пожирал и сокрушал, а остатки попирал ногами. И о десяти рогах, которые были на голове у него, и о другом вновь вышедшем, перед которым выпали три -- о том самом роге, у которого были глаза и уста, говорящие высокомерно, и который по виду стал больше прочих. Я видел, как этот рог вел брань со святыми, и провозмогал их.... Об этом он сказал: "зверь червертый -- четвертое царство будет на земле, отличное от всех царств, которое будет пожирать всю землю, попирать и сокрушать ее. А десять рогов значат, что из этого царста восстанут десять царей и после них возстанет иной, отличный от прежних, и уничтожит трех царей и против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнего; даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени" (стихи 19-25).

Мы, как и Даннил, хотим узнать подробнее о четвертом страшном звере и в особенности о его маленьком роге. Следуя словам пророчества приведенным выше, сущьность маленького рога мы должны

искать среди десяти царств на территории западной Римской империи после ее разделения, т.е, после 476 года по Р.Х.

Такое царство должно быть иным, чем обычные правительства, чтобы иметь все данные пророком признаки. Ни в одном из десяти царств мы не находим все признаки исполнившимися так, как в римском религиозном царстве с епископом Рима во главе. Эта религиозно-политическая власть восстала из руин римской языческой империи. Во время существования римской языческой империи христианство распространялось и усиливалось. В 313 году по Р.Х. Миланский эдикт, изданный императором Константином, даровал христианам равноправие с язычниками. После разделения западной половины империи на десять частей, некоторые из царей этих новых варварских государств приняли римско-католическую версию христианства, некоторые же последовали учению Ария. Последовавшие учению Ария были: Вандалы, Герулы и Остготы. Учение Ария было во многом противоположно учению римских епископов. Между епископами была постоянная борьба и каждый епископ стремился к старшинству. Но так как Рим занимал первенствующее место среди городов римской империи, то римский епископ стал считаться главным среди епископов и таковым был оффициально провозглашен императором Восточно-Римской империи Юстинианом в 533 году по Р.Х.

Однако, хотя епископ Рима был принят светским правительством за главного епископа в 533 году, он не мог править даже в Риме. В это время Римом правили племена, следовавшие учению Ария. Они не признавали римского епископа за главу церкви. Естественно, епископ Рима не мог достигнуть всемирного значения, пока ариане не перестали существовать. Одно за другим, три арианские государства, преграждавшие римскому епископу доступ к власти были уничтожены: Герулы еще в 493 году, Вандалы в 534 году, а Остготы в 538 году были изгнаны из Рима и вскоре окончательно покорены. После их уничтожения, путь для всемирного главенства епископа Рима стал свободным. Таким то образом исполнились слова пророка: "и три прежних рога с корнем были исторгнуты перед ним".

Дальше мы читаем, что этот рог говорил высокомерно. Никогда ни один из царей так себя не величал и не присваивал себе таких титулов, как римские епископы. Они называли себя: "Наместник Сына Божия", "Его Святость" , "Наш Господь-Бог Папа", "Царь Вселенной", "Царь Царей и Господь Господствующих", и "Другой Бог на земле". Таким образом были исполнены слова пророка: "рог имел уста, говорящие высокомерно" . Они даже дерзнули поставить себя наравне с Богом и тем богохульствовали. Святое Писание называет богохульством попытку делать себя равным Богу. В евангелии от Иоанна 10: 33 мы читаем: "Тут опять Иудеи схватили каменья, чтобы побить Его. Иисус отвечал им: много добрых дел показал Я вам от Отца Моего: за которое из них хотите побить Меня камнями? Иудеи сказли Ему в ответ: не за доброе дело хотим побить Тебя камнями, но за богохульство и за то, что Ты, будучи человек, делаешь Себя Богом". Очевидно, что римские епископы выполнили это предсказание.

Историки пишут, что в продолжении папского правления погибло от пыток и насильственной, мученической смерти больше, чем 100 миллионов людей, веровавших в Бога и Иисуса Христа, только за то, что они не признавали римско-католическую веру. Инквизиция, уста

новленная римскою церковью и другие орудия мученической смерти, свидетельствуют что именно папство "вело брань со святыми и превозмогало их".

В пророчестве, продолжительность существования папской гражданской власти определена на "время, времена и полувремя", Дан.7: 25. В Откр. 12:14 мы читаем о гонении жены (церкви Божьей), которое длилось "в продолжении времени, времен и полвремени". Это выражение почти то же самое, что мы находим в Дан. 7:25, где указан период в течение которого святые Всевышнего будут угнетаемы (гонимы). В Откр. 12:6 мы читаем, что "жена (церковь Божия) убежала в пустыню, где приготовлено было для нее место от Бога, чтобы питали ее там тысячу двести шестьдесят дней". Схожесть описания дает повод заключить, что описывается один и тот же период, жена есть то же самое, что и святые Всевышнего, и гонение то же в обоих местах Писания. Значит, "время, времена и полу-время", о котором читаем в Дан.7:25, равняются 1260 дням. (Время - один год, времена - два года, и полувремя - полгода, т.е., всего три с половиной года. Этот период также равен 42-м месяцам Откровения 13:5 и 1260 дням Откр. 11:3, считая библейские месяцы по 30 дней).

В книге пророка Иезекииля мы читаем: "деиь за год Я определил тебе". Это значит, что когда мы касаемся времени в пророчестве, то пророческий день равняется историческому году. Такое толкование было принято изучающими пророческе периоды в продолжение многих веков. Значит неограниченная власть папства должна была существовать 1260 лет, согласно этого толкования времяисчисления. Что же мы находим в истории?

Последнее арианское царство, царство Остготов, препятствовавшее развитию власти папства, было уничтожено в 538 году. Указ, который объявил папу главой христианства в 533 году, не пришел в действие до 538-го года, когда Остготы были изгнаны из Рима. После этого года папство стало быстро расти и приобретать всемирную религиозную и политическую власть. Этот 538 год можно считать началом его гражданской и религиозной всемирной власти. Если от этого года отсчитать 1260 лет, то мы придем к 1798-му году. Согласно пророчества, в этом году папство должно было потерять свою гражданскую власть. Это в точности произошло в 1798-м году, когда папа Пий 6-ой был взят в плен генералом Бертье, которого Наполеон послал в Рим. Папу отвезли во Францию и он там умер. Так был положен конец его гражданской власти. Над ним исполнились "время, времена и полувремя". (Говоря об этой же самой власти, Иоанн в Откр. 13:3 пишет: "И видел я, что одна из голов его как-бы смертельно была ранена, но эта смертельная рана исцелела". В феврале 1929-го года гражданская власть была возвращена папству, когда итальянский диктатор Муссолини и представители папы подписали конкордат, признавший существование независимого папского государства на территории Ватикана. Рана была исцелена и папство вновь приняло гражданскую власть.)

Определив эту власть, мы готовы рассмотреть пророчество о роге, или власти, которая "даже возмечтает отменить у них праздничные времена и закон". Дан. 7:25. Очевидно, что здесь не имеются ввиду светские законы. Человеческие законы меняются все время.

Но здесь говорится о власти, которая хотя и не сможет изменить, но попытается, или "возмечтает" отменить религиозные праздничные времена и закон Божий.

Ранние Исторические Документы

Обратимся теперь к документам католической церкви. Во-первых, мы находим, что в ее церковном катехизисе второй заповеди Божией совершенно нет, а четвертая заповедь изменена и считается третьей. А чтобы число заповедей все таки осталось десятью, десятая заповедь разделена на две части. Во-вторых, праздничное время, установленное Богом в четвертой заповеди, изменено католической церковью, согласно католических писателей. Изменение четвертой заповеди поражает самое сердце Десятословия. Из всех десяти заповедей только четвертая заповедь указывает на Творца мира и на Его право принимать поклонение от человека, которого Он сотворил.

Евсевий, один из выдающихся отцов католической церкви, живший во дни Константина Великого, в четвертом веке по Р.Х., сказал: "Все обязанности и все, что было связано с празднованием субботы, мы перенесли на день Господень, воскресенье." - "Comment ary on the Psalms" in Minge, Patrologia Graeca, Vol.23, Col.1171. Слово "мы" включает его и его сообщника в этом деле, римского епископа Сильвестра.

Другие Свидетельства Католической Церкви

Приведем несколько выдержек из более поздних католических источников относительно изменения субботы.

В католическом катехизисе, получившем "апостольское благословение" Папы Пия X, от 25 января 1910 года, мы находим следующее:

> Вопрос: Какой день является субботой?
> Ответ: Седьмой день есть суббота.
> Вопрос: Почему мы празднуем воскресенье вместо субботы?
> Ответ: Мы празднуем воскресенье вместо субботы, потому что католическая церковь на Лаодикийском соборе (в 336г.) перенесла празднование субботы на воскресенье". - Rev. Peter Geirmann, C.S.R., The Convert's Catechism of Catholic Doctrine, p.50.

В "Доктринальном Катехизисе" священника Стефана Кинана можно найти следующее подтверждение:

> "Вопрос: Имеются ли другие доказательства, что церковь имеет право устанавливать праздники?
> Ответ: Если бы она не имела такой власти, она не могла бы сделать того, с чем соглашаются все религиозные люди: она не могла бы заменить празднования седьмого дня, субботы, празднованием первого дня недели, воскресеньем, на что нет никакого повеления в Писаниях".

А в другом католическом источнике мы находим следующее: "Католическая церковь, обладая авторитетом Иисуса Христа, перенесла святость и покой на воскресенье в память воскресения нашего Господа. Таким образом, соблюдением воскресенья протестанты, вопреки самим себе, выявляют признание авторитета католической церкви". - Mgr. Segur, Plain Talk About the Protestantism of Today, p.312.

Кардинал Гиббонс написал в своей книге, "Вера Наших Отцов", издание 1893 г., параграф 111: "Вы можете прочитать Библию от Бытия до Откровения и вы не найдете ни одной строчки уполномочивающей вас святить воскресенье. Св. Писание повелевает свято соблюдать субботу, день который мы никогда не святим".

Католическая газета в Сиднее, Австралии, от 26-го августа, 1900 года, писала: "Воскресенье есть католическое установление, и соблюдение его можно защищать только на основании католических принципов". А другой католический автор, некто Монсиньор Сегус, в "Речи о протестантах", выпуск 1868 года, часть 3, отдел 14, стр. 225 сказал: "Римско-католическая церковь перенесла день покоя на воскресенье... Празднование воскресенья протестантами есть почитание римско-католической церкви"

Некатолические Замечания

Баптистский писатель Я.Я. Тейлор, после тщательного исследования вопроса о субботе и воскресеньи, написал: "День Господень (воскресенье) не основан на специальном повелении и не имеет ясного доказательства. Во всем Новом Завете нет намека на необходимость для кого бы то ни было, святого или грешника, соблюдать этот день".

А американский баптистский богослов, доктор Е.Т. Гискокс, составивший "Руководство для Баптистов", на выступлении перед группой проповедников в Нью Йорке в 1893 году заметил о воскресеньи: "Как жалко, что воскресенье дошло до нас с печатью язычества и было крещено именем бога солнца, когда оно было воспринято и утверждено отступническим папством и передано, как священное завещание, протестантизму!" (на некоторых европейских языках, включая английский, воскресенье называется "днем солнца", прим. редактора)

Нужно заметить, что хотя Римско-католическая церковь берет на себя ответственность за изменение субботы на воскресенье на Лаодикийском соборе в четвертом веке, она и восточная греческая православная церковь были одной церковью до раскола, происшедшего в 1054 году. Таким образом, русская православная церковь также основывается как на решении этого собора, так и на решениях других ранних соборов в вопросе о праздновании воскресенья. В "Православном Противо-католическом Катехизисе", изданном в 1945 г. в городе Жорданвиле в штате Нью Йорк, на 3-й странице мы находим следующее утверждение: "Православные сохранили христианскую веру в чистоте и неповрежденности, как открыл ее Господь, Иисус Христос, проповедали апостолы, как изъяснили Вселенские Соборы и св. Отцы и Учителя Церкви".

Обобщение

Итак, кем и когда суббота была изменена на воскресенье? Что повело к этому изменению? Церковная история свидетельствует, что при возрастающей ненависти к Иудеям, после долгой борьбы между субботой и воскресеньем в церквах, и издания гражданского закона императором Константином, чтобы народ покоился в первый день недели (который он называл днем солнца), постановлением Лаодикийского Собора праздновать воскресенье, как религиозный день покоя и поклонения - Римско-католическая церковь установила воскресенье, как догму церкви.

В шестой части мы рассмотрим значение и важность первоначального учреждения субботы, установленной самим Богом при сотворении нашего мира, как памятник Его творения и как день данный Им человечеству для покоя и поклонения. А в следующей части мы продолжим начатое нами во второй части краткое обозрение истории христианской церкви, начиная со средних веков до нашего времени.

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ

ДУХОВНОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ

Предыдущие части показали, что перемена с субботы на воскресенье не́ была основана на повелениях Священного Писания. Наоборот, перемена произошла по причине отступления церковью от Священного Писания. Празднование первого дня является частью того отступления, о котором Апостол Павел писал в 2 Фес. 2:3,4: "Да не обольстит вас никто ни как: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так-что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога".

История свидетельствует, что предсказанное в пророчестве отступление церковью от истины и веры началось вскоре после смерти апостолов и продолжалось до конца средних веков. Принятие христианства Константином Великим и последующий в 313 году Миланский эдикт, который даровал христианом равноправие с язычниками, придал отступлению добавочный толчек. Последствием этого эдикта было количественно большое прибавление полу-обращенных язычников в христианство. Они внесли с собой некоторые свои обычаи и понятия. Церковь начала терять свою духовную силу и чистое свидетельсто Евангелия. Чтобы установить свой авторитет, она стала ссылаться на предания, соборы, и обряды с одной стороны, и полагаться на гражданскую власть, чтобы поддерживать свой авторитет, с другой. Духовный мрак последовал такому отступлению, и начал покрывать народы везде.

Но к шестнадцатому столетию появилось духовное пробуждение и возрождение, разросшееся в протестантскую реформацию в разных странах Европы и среди разных классов людей. Первое, что это духовное пробуждение совершило, было восстановление потерянного авторитета Священного Писания. Искатели истины начали свое рассуждение с того принципа, что Писания и только Писания являются единым источником истины и веры, и что разнообразные заимствованные предания и обряды не приемлемы, если они не соглсуются с Писанием. Со временем последовало востановление других потерянных истин, такие как спасение и оправдание грешника через веру во Христа как Спасителя, а не за вспомогательные дела человека (добрые дела и святая жизнь, конечно, следуют, как последствие и удостоверение новой духовной жизни); духовное возрождение через дарованную Богом благодать, которая дает силы кающемуся грешнику жить святой жизнью; водное крещение для сознательных кающихся людей; духовное значение вечери Господней и омовения ног, и т.д.

В это время Священные Писания появились на разных языках и стали более доступными людям. Во многих местах появлялось желание больше знать о духовной жизни, о спасении и о Боге. Но хотя эта духовная реформация потом приостановилась, за ней последовала усердная и обширная миссионерская деятельность из некоторых европейских стран, которая достигла далекие страны, такие как Индия, Китай, Бирма, Африка и острова южных океанов.

Потом в первой половине 19-го века просиял свет относительно святости субботы, Божьего памятника творения. В 1859 г. Дарвин выпустил книгу, "Происхождение Видов", которая стала основным учебником теории эволюции. Теория эволюции противоречит учению о творении нашего мира Богом в шесть дней, как написано в Священном Писании. Учение эволюции ведет к тому, что важность субботы, как памятник творения, теряет значение. Но открытие заново принципа святости субботы случилось как раз вовремя, чтобы противостать учению эволюции.

Одно из самых веских доказательств в пользу творения и против эволюции - это историческое и широко распространенное по миру существование недели и субботы, заканчивающей семидневный период времени.

Ветхозаветное предсказание о восстановлении утерянного учения о святости субботы мы находим в книге пророка Исаии 58:12-14, где читаем следующие слова: "И застроятся потомками твоими пустыни вековые: Ты восстановишь основания многих поколений, и будут называть тебя восстановителем развалин, возобновителем путей для населения. Если ты удержишь ногу твою ради субботы от исполнения прихотей твоих во святый день Мой, и будешь называть субботу отрадою, святым днем Господним, чествуемым, и почтишь ее тем, что не будешь заниматься обычными твоими делами, угождать твоей прихоти и пустословить; то будешь иметь радость в Господе, и Я возведу тебя на высоти земли и дам вкусить тебе наследие Иакова, Отца твоего; уста Господни изрекли это".

В Новом Завете пророческое предсказание о восстановлении этого же памятника творения записанно в Откр. 14:6,7 в следующих словах: "И увидел я другого Ангела, летящего по средине неба, который имел вечное Евангелие, чтобы благовествовать живущим на земле и всякому племени и колену, и языку и народу; и говорил он громким голосом: убойтесь Бога и воздайте Ему славу, ибо наступил час суда Его; и поклонитесь Сотворившему небо и землю, и море и источники вод". В этих стихах, в виде летящего по средине неба ангела и говорящего громким голосом, видно провозглашение вечного Евангелия всем племенам, коленам, языкам и народам. В связи с проповедью этого вечного Евангелия является, рука об руку, весть этим же земным жителям убояться Бога, то-есть, стать поклонниками Ему, как Творцу, "сотворившему небо и землю, и море и источники вод". Эта последняя часть седьмого стиха является частью четвертой заповеди, где мы читаем слова: "ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все что в них".

Если поклонятся Богу, как Творцу, то кажется нужно чтить памятник Его творения, субботу, установленный Самим Богом при сотворении нашего мира.

Эта предупреждающая весть, представленная в Откровении тремя ангелами, к этому времени проникла в 190 из 216 стран земного шара, и на их зов отозвалось уже больше чем пять миллионов христиан. Они теперь ожидают следующую сцену в великой драме веков - скорого пришествия Спасителя в силе и славе.

ЧАСТЬ ПЯТАЯ

ЗАКОН И ЕВАНГЕЛИЕ

Существует убеждение, которое преподается некоторыми, что Закон Божий, написанный на двух каменных скрижалях перстом Божиим, Десять Заповедей, отменен Евангелием, и что люди теперь, после смерти Христа, уже не обязаны исполнять Закон Божий во всей его полноте и точности, а только жить по вере во Христа. Имеет ли такое учение основание в слове Божием?

Вера во Христа никогда не уничтожала, не умаляла, не изменяла, и не заменяла Закон Божий. Следующие слова Священного Писания показывают, что вера и закон не противостоят друг другу, а напротив утверждают друг друга. В Послании к Римлянам мы читаем вопрос Апостола Павла и его ответ: "Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак. Но закон утверждаем". Рим 3:31.

Чтобы нам яснее понять этот важный вопрос, мы посмотрим, для чего был дан Закон Божий и в чем его значение, а также для чего было дано евангелие и в чем его значение.

1) Законом познается грех. В Рим. 3:20 мы читаем: "Потому что делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть; ибо законом познается грех". А в Рим. 7:7 мы читаем: "Я не иначе узнал грех, как посредством закона" .

2) Закон не только определяет грех, но и разоблачает его. В Рим.7:13 мы находим следующие слова: "Грех становится крайне грешен посредством заповеди".

3) Указывая нравственную нечистоту, т.е., грех, закон показывает, что есть святое и доброе. В Рим. 7:12 читаем. "Посему закон свят, и заповедь свята и праведна и добра.

4) Закон указывает, что все люди грешники. В Рим 3:23 читаем: "все согрешили и лишены славы Божией".

5) Закон есть одно целое, состоящее из десяти заповедей. У Иакова, 2:10-11, говорится: "Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем. Ибо Тот же, Кто сказал: "не прелюбодействуй", сказал и "не убей"; посему, если ты не прелюбодействуешь, но убьешь, то ты также преступник закона".

6) Закон ведет нас ко Христу. Обвиняя нас во грехе, он направляет нас ко Христу и указывает нам на веру, чрез которую Христос делается доступным нам. Это мы читаем в Гал. 3:24,25: "Итак закон был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться - верою. По пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя".

Учение, что закон Божий не обязателен для нас теперь, ведет

людей не ко Христу, а ко греху; люди теряют сознание греха и его греховности, последствием чего является разложение семьи и общества, и за ничто почитаются законы государства. Не сознавая греховности греха, люди не чувствуют нужды и в Спасителе.

Что же открывает нам Евангелие?

1) Евангелие есть радостная весть от Бога к человеку о том, что Бог дал Своего Сына в жертву за грех; Бог дал людям возможность чрез веру в эту жертву получить прощение грехов. Иоанна 3:16.

2) Центр Евангелия есть Христос. Он разрушл смерть и принес жизнь вечную. Во 2 Тим.1:10 мы читаем о Христе: "разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление чрез благовестие".

3) Христос искупил нас от клятвы закона. Это мы читаем в Гал. 3:13: "Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою". Клятва закона есть наказание за нарушение закона. Это наказание Христос взял на Себя. Но этим он не упразднил закон. Для примера возьмем случай, когда ко Христу привели женщину, взятую в прелюбодеянии. За нарушение закона, клятва закона лежала на этой женщине; она по закону должна была умереть. Однако Христос сказал ей: "Я не осуждаю тебя..." Но Он не остановился на словах благодати. Он продолжал: "Иди и впредь не греши". Иоанна 8:11. Христос снял с нее клятву закона, т.е., ее вину. Однако Он сказал ей, чтобы впредь она не нарушала заповеди. Он освободил ее не от исполнения закона, а от наказания за нарушенный закон.

4) Христос взял на себя грехи всего мира, а грех есть нарушение заповедей Божиих. Иоанна 1:29.

5) Так как грех есть нарушение закона, то следует, что Христос избавляет нас от нарушения закона, а не от исполнения закона Божия. В 1 Петра 2:24 мы читаем: "Дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды". Бог через Евангелие внедряет в наши сердца любовь и делает нас способными исполнять святые принципы Десятословия.

6) Христос разрушил дела диавола; дела диавола есть грех, а грех есть нарушение закона Божия. В 1 Иоанна 3:8 читаем: "Для сего-то и явился Сын Божий, чтобы разрушть дела диавола".

Итак, закон и евангелие идут рука об руку в великом плане спасения Божия. Закон показывает, что есть грех, а Евангелие указывает, как можно освободиться от греха. Если нет закона, то нет и греха, а без греха не нужен и Спаситель, так как нет грешников.

ЧАСТЬ ШЕСТАЯ

ПАМЯТНЫЙ ДЕНЬ ГОСПОДЕНЬ

В этом мире есть христиане, которые соблюдают седьмой день недели, субботу, как установленный Богом день покоя и поклонения еще при сотворении мира, как памятник творения Богом. Они верят и учат, что этот день есть день покоя, заповеданный Богом в четвертой заповеди закона Божьего. Они также подчеркивают, что Христос и Его ученики, храня субботу по заповеди, дали повод и пример для христиан всех времен, что это есть день установленный Творцом для покоя и поклонения. Они также верят, что из всех десяти заповедей, только четвертая заповедь указывает на Творца, Которому принадлежит поклонение от человека.

Мы читаем о седьмом дне первый раз в Быт.2:2,3: "И совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал, и почил в день седьмый от всех дел Своих, которые делал. И благословил Бог седьмый день, и освятил его, ибо в оный почил от всех дел Своих, которые Бог творил и созидал". Этим Бог выделил седьмой день, сделав его днем радости для человека, памятником любви Божьей и Его творческой силы. Благословение и освящение дня, о котором здесь говорится, не могло быть предназначено для Бога живущего на небе, или для Его ангелов, также там живущих, потому что у них другой счет времени. Это благословение и освящение относилось только к жившим на этой планете, земле, где время определяется днями. Человеку нужно было воздерживаться от своих обыденных дел и покоиться в этот день, как память того, что Бог окончил в тот день творение нашего мира и почил от всех дел своих.

Есть люди, которые думают, что седьмой день или суббота, была дана только для евреев. Но этот день имеет свое начало еще в раю, когда не было ни евреев, ни других народов, а только одна чета: Адам и Ева. Она была установлена больше чем 1300 лет до появления Израиля как избранного народа. В Писании не говорится, что суббота относится к какому-нибудь отдельному народу, но сказано: "Суббота Господа Бога Твоего". Как долго Бог остается Творцом мира, так долго и суббота остается памятником Его творения.

Христос учил, что "суббота для человека, а не человек для субботы". Это значит, что она установлена для всего человечества, от начала существования первой четы, Адама и Евы, до последнего человека, которому еще надлежит родиться.

Это важное установление Божие -- суббота, дана на память о сотворении мира. В четвертой заповеди Господь говорит, что причина или основание для установления субботы, это Его творение мира в первоначальные шесть дней. В Исходе, 20:8-11, мы читаем: "Помни день субботний, чтобы святить его. Шесть дней работай, и делай всякие дела твои; а день седьмый -- суббота Господу Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришлец, который в жилищях твоих. Ибо в шесть дней создал Господь небо и зе-

млю, море и все, что в них; а в день седьмой почил. Посему благословил Господь день субботний и освятил его". Этот седьмой день Господь благословил и освятил не для Себя, а для рода человеческого.

Дальше важно заметить, что еще в Египте, когда потомство Израиля было в рабстве, проявилось пробуждение среди народа относительно субботы. Об этом мы читаем в Исх. 5:4,5 следующее: "И сказал им царь Египетский: для чего вы, Моисей и Аарон, отвлекаете народ от дел его? ступайте на свою работу. И сказал фараон: вот, народ в земле сей многочислен; и вы отвлекаете его от работ его". В английском переводе этих стихов читается, что Моисей и Аарон, якобы начали наставлять народ еврейский "покоиться от трудов", что буквально значит, "субботствовать". (Это легче понять, если мы вспомним, что русское слово "суббота" происходит от еврейского слова "шабат", от которого корня происходит и хорошо известное нам всем слово "шабаш", или конец труду).

Последствием проповеди Моисея и Аарона было то, что фараон дал суровое и строгое приказание начальствующим требовать еще больше труда от народа, потому что, как он сказал в восьмом и семнадцатом стихах, "они праздны". Нельзя представить, чтобы Моисей и Аарон наставляли народ только не так усиленно работать, "быть праздными", за что потом им пришлось бы так ужасно страдать. Покой от труда, который Моисей и Аарон наставляли народ соблюдать, был ни чем иным, как покой святого седьмого дня недели, за что народ и готов был страдать. За какой-нибудь другой одых от трудов народ не согласился бы страдать. Выражение "отвлекаете его от работ" равносильно словам "побуждаете субботствовать". Значит, еще перед выходом из Египта среди еврейского народа проявилась реформа в соблюдении субботы, которую они до того времени, хотя знали о ней, как потомки Авраамовы и народ Божий, не соблюдали, как должно. Теперь они проявили верность к своему Богу тем, что пытались хранить субботу, как первоначально Богом установленный день покоя, когда в конце шести дней творения Бог с Адамом и Евой почил в день седьмой, субботу.

Позже, но еще до того, как закон был дан народу Изральскому через Моисея с горы Синай, Бог начал напоминать народу каждую неделю о приближении субботы. Он начал делать это за месяц до того, как вслух всего стана Израильского, у горы Синая, Бог объявил десять заповедей. Мы читаем в книге Исход, в 16-ой главе, следующие слова: "И сказал Господь Моисею: вот, Я одождю вам хлеб с неба; и пусть народ выходит и собирает ежедневно, сколько нужно на день, чтобы Мне испытать его, будет ли он поступать по закону Моему, или нет". Исход 16:4. А если закон еще не был дан Израилю, то как мог Бог требовать от народа Израильского повиновение чему-то, если народ ничего об этом не знал до этого времени? Значит, постановление о субботе и другие заповеди были известны народу от их отцов. Это напоминает нам то, что Бог засвидетельствовал об Аврааме в следующих словах: "За то, что Авраам послушался гласа Моего и соблюдал, что мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои". Бытие 26:5.

Повеление в четвертой заповеди "помни день субботний" учит, что это не было новое повеление, а нечто забытое. Это установле-

ние, как и брак, на самом деле имеет свое начало еще в раю.

Бог желает, чтобы суббота всегда напоминала людям о том, что Бог есть Творец неба и земли и что все дела Его предназначаются во благо человеку. Такое напоминание необходимо. Люди легко забывают Бога-Творца. Наука пытается игнорировать факт сотворения мира Богом и выдвигает различные теории самостоятельного развития мира. Самый факт сотворения мира Богом так часто оспаривается и подвергается сомнению, что люди забывают "памятник", воздвигнутый Богом в честь творения: Его святой день. Не напрасно поэтому четвертая заповедь начинается словом "помни".

Впоследствии, Бог заповедал народу Израильскому хранить седьмой день, как знак того, что Он освящает их. В Иез.20:20,12, читаем: "И святите субботы Мои, чтобы они были знамением между Мною и вами, дабы вы знали, что Я -- Господь Бог ваш". "Дал им также субботы Мои, чтоб они были знамением между Мною и ими, чтобы знали, что Я -- Господь, освящающий их". По заповеданию Божью суббота стала не только памятником творения нашего мира, но и знаком жизни, освященной Его силой.

Заповедь о памятном дне Господнем связана с чудным обетованием, которое записано у пророка Исаии (58:13-14). Там говорится так: "Если ты удержишь ногу ради субботы от исполнения прихотей твоих во святый день Мой, и будешь называть субботу отрадою, святым днем Господним, чествуемым, и почтишь ее тем, что не будешь заниматься обычными твоими делами, угождать твоей прихоти и пустословить: то будешь иметь радость в Господе, и Я возведу тебя на высоты земли и дам вкусить тебе наследие Иакова, отца твоего: уста Господни изрекли это". В этих стихах объяснено, как людям нужно хранить субботний день.

Суббота, и связанная с ней семидневная неделя, как единица измерения времени, требует некоторого объяснения. В природе нет ничего, что указывало бы на необходимость делить время на периоды по семь дней каждый. Астрономия дает объяснение суток и года и месяца, но не может дать никакого объяснения относительно семидневной недели. Природоведение и сама природа не дают никаких намеков или объяснений. Неделя -- кажется произвольно установленным отрезком времеии. Но где она берет свое начало?

Единственное объяснение для существования семидневной недели мы находим в факте сотворения мира. Недельным счетом пользуются на всем земном шаре, и это заставляет думать, что оно имеет общее для всех народов происхождение и значение. Другого объяснения невозможно найти. Коль скоро мы начнем отрицать сотворение мира в семь дней, тотчас же семидневная неделя станет неразрешимой проблемой.

Семидневная неделя существует только благодаря субботе. Устраните субботу, и все дни будут равны и неделя перестанет существовать. Только при таком объяснении понятно существование недельного счета времени. Только таким образом Бог остается Творцом, а суббота -- памятником Его великой силы, проявленной как при сотворении мира, так и при его искуплении.

Многие искренние христиане спрашивают, не перенес ли Христос субботний покой на первый день недели. Знакомясь с земной жизнью Спасителя, мы узнаем, что Он отделял седьмой день от шести рабочих дней. В Ев. от Луки 4:16 мы читаем: "И пришел в Назарет, где был воспитан, и вошел, по обыкновению Своему, в день субботний в синагогу, и встал читать". Заметьте, что Он делал это "по обыкновению Своему", то-есть, Он постоянно ходил на богослужение в субботу.

Христос также творил чудеса в субботу. Из всех записанных в Евангелии исцелений, Он совершил семь в день субботний. Этим Он показывал людям, как следует соблюдать субботу, и что позволительно в этот день делать. В Матф. 12:9-12 читаем об одном из этих исцелений, после которого Христос сказал: "Итак можно в субботу делать добро". В английском переводе говорится: "Итак законно (или разрешается) в субботу делать добро". Ясно, что Христос никогда не имел ввиду унизить или отменить закон Божий, включая и субботу.

Если проследить по Евангелию все, что Христос делал в субботу, то будет ясно, что Он: 1) посещал богослужебные собрания; 2) совершал дела милосердия, о которых Он, как "Господин субботы" (Марк.2:28), уверял, что они согласуются с целью, для которой суббота была установлена; 3) Он никогда не утверждал, что Он отменил субботу, как день покоя и богослужения для Своих последователей; 4) Как Господин субботы Он показал, для чего суббота дана и как ее соблюдать.

Говоря о будущем разрушении Иерусалима, Христос дал совет Своим верующим последователям молиться, чтобы их бегство из Иерусалима не случилось зимой или в субботу. Мы читаем в Ев. Матф. 24:20: "Молитесь, чтобы не случилось бегство ваше зимою, или в субботу". Зимою неудобно бежать из дому, а в субботу, нарушался бы субботний покой. Это пророчество исполнилось через сорок лет, после того, как Христос сказал эти слова. Значит, верующие в течение сорока лет после Его вознесения продолжали соблюдать субботу, как памятный день Господень и молиться, чтобы бегство их не случилось в субботу. Очевидно, что Христос знал и ожидал, что Его последователи будут хранить день субботний даже и после Его вознесения.

Ни в коем случае Христос не просил бы Своих последователей молиться в течение сорока лет о том, чтобы им возможно было бы соблюсти этот день, если бы Он намеревался переменить субботу с седьмого дня на первый день недели при Своем воскресении. Мы не станем отрицать того, что многие искренние, набожные христиане соблюдают первый день недели, как день покоя. Наш вопрос касается не искренности людей, соблюдающих воскресенье -- нас интересует кто и на каком основании заменил празднование седьмого дня празднованием первого дня недели и который день является святым в глазах Божьих?

В связи с этим возникает вопрос: "О чем же говорит Апостол Павел в Послании к Колоссянам во второй главе, где мы читаем: "Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питие, или за какой-нибудь праздик, или новомесячие, или субботу; это есть тень будущего, а тело - во Христе" (стих 16). Не значит ли это, что суббота здесь ясно причислена к жертвоприношениям и церемониальным праздникам, которые перестали существовать при смерти Христа и теперь не имеют никакого значения?

Описание праздников и праздничных времен мы находим в книге Левит, в 23-ей главе. Здесь сначала указана еженедельная суббота, отдельно от следующих семи годовых праздничных дней, или суббот, таких например, как пасха, день суда, праздник кущей и т.д., которые были даны Богом Моисею, как постановления для народа Израильского. Как и жертвоприношения, эти семь суббот были установлены по причине того, что грех уже существовал. Эти обряды, жертвы и годовые субботы, как тень, указывали на Христа, как на настоящего Агнца, Который принесет Себя в жертву за грехи мира, и на покой, который спасение дает. (То, что имя "суббота" может быть дано другим празднествам, в который не должно было делать никаких работ, может быть ясно, если мы припомним, что это слово на еврейском языке значит прекращение труда, как мы уже упомянули в начале этой части). В таком освещении, становится ясным, что Апостол Павел здесь не учил упразднение четвертой заповеди, которая является частью вечного нравственного закона Божьего, через нарушение которого познается грех. Это подчеркивается и в первоисточной главе, где в стихах 37 и 38 мы читаем: "Вот праздники Господни, в которые должно созывать священные собрания,... кроме суббот Господних,...".

Нужно заметить, что суббота, седьмой день недели, была установлена при сотворении мира, до грехопадения человека и таким образом не может быть тенью грядущего спасения через Христа. Тенью может быть только то, что было установлено после грехопадения Адама. Суббота же была установлена Богом еще при сотворении мира, до грехопадения, как память о Божьей творческой силе.

Да и на новой земле, после того как зло, сатана и все нераскаявшиеся грешники будут истреблены, суббота будет оставаться днем Господним, днем поклонения всей искупленной твари пред Господом. Об этом мы читаем в книге пророка Исаии, 66:22 и 23: "Ибо как новое небо и новая земля, которые Я сотворю, всегда будут пред лицом Моим, говорит Господь, так будет и семя ваше и имя ваше. Тогда из месяца в месяц, и из субботы в субботу будет приходить всякая плоть пред лицо Мое на поклонение, говорит Господь". Поклонение принадлежит одному Богу, потому что Он Творец. И Бог желает, чтобы люди поклонялись Ему как Творцу в установленный Им день покоя, субботу, как теперь, так и в вечности.

Дорогой читатель, внемли голосу ангела книги Откровения, убойся Бога и воздай Ему славу, и поклоняйся Творцу в памятный день Божьего творения (см. Откр.14:7). Внемли также голосу, говорящему: "Выйди из нее (смешанного людьми учения) народ Мой, чтобы не участвовать вам в грехах ее и не подвергнуться язвам ее" (Откр.18:4). Да даст вам Господь желания и силы отозваться на Его зов и примкнуть к народу, который хранит святой памятный день Божий, субботу, чтобы вы вскоре могли принять участие в благословении блаженных, "которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город (Новый Иерусалим) воротами" (Откр.22:14).